

Любовь Дердзяк¹

Львов

Мистика XXI века – возвращение к корням

Вступление

Современный человек увлечен Востоком, его привлекают восточные стили духовности и практики медитации, происходит своеобразное „освящение” этих практик, некритично вводимых в духовную жизнь, то и другое угрожает потерей важнейшей цели – участия в святости Бога, которую Он изобильно нам дарует. Бог приглашает к участию в ней и дает человеку разнообразные средства, помогающие ему на пути освящения.

Настоящая статья представляет собой попытку указания путь к источникам подлинной христианской мистики. Мы исходим из фундаментальной истины нашей веры – Бог создал человека по Своему образу и подобию, Бог обладает полнотой неподдельного счастья и хочет делиться этим счастьем с „похожим” на Него человеком. Однако приглашение войти в полноту счастья человек отверг, проявив непослушание Творцу и тем самым разорвав дружбу с Ним. И все-таки Бог не отказался от человека и более того – чтобы вывести эти отношения на иной уровень, обновил их новым творением в Иисусе Христе.

Dr Liubow Derdziak – pedagog i teolog. Wykładowca dogmatyki w Wyższym Seminarium Duchownym obrządku rzymskokatolickiego we Lwowie-Brzuchowicach, w Instytucie Teologicznym im. św. Józefa Bilczewskiego we Lwowie-Brzuchowicach, w Bazylikańskim Instytucie Studiów Filozoficzno-Teologicznych im. Józefa W. Rutkiego we Lwowie-Brzuchowicach; katechetyki, pedagogiki, dogmatyki w Instytucie Nauk Religijnych św. Tomasza z Akwinu w Kijowie, nauczycielka gry na fortepianie w chóralnej szkole Dudaryk we Lwowie. Autorka kilkunastu artykułów. Mieszka we Lwowie.

1. Понимание мистики

Для большинства христиан мистика связана с левитацией или необычными переживаниями. Однако настоящая христианская мистика – это непосредственная встреча с Богом в земной нашей жизни, соединение с Ним благодаря вере и созерцанию, а также размышлению об истинах веры².

Современный мир имеет много предложений для духовной жизни. Отец Иоахим Бадени, мистик, твердо ступающий по земле, замечал: „Сегодня идёт борьба за человека не только на уровне нашего ума, осуществляемая разными видами идеологий [...] Борьба за человека разыгрывается в самом глубоком измерении. О том, что глубже моих мыслей, слов и поступков, я ничего не знаю. Зато в эту таинственную глубину забираются секты и религии Востока”³. Христиане нередко теряются в дебрях многообразных предложений, забывая иногда о собственной идентичности, проистекающей из Божьего дара⁴ и обетов Крещения⁵. Это касается и тех людей, кто препоручил свою жизнь Богу, посвятил её поискам Его присутствия, а ища Его в нехристианских практиках – потерялся и потерял из вида главную цель.

Это правда, что говорить о Боге трудно. Однако сегодня от христиан мир не ожидает и не требует проповедей. Он ждет совсем иного – он хочет увидеть то, что в нас укрыто глубже всего, наши самые интимные взаимоотношения с Богом. Святой Павел выразил это так: „Ибо тварь

Смотр. R. Garrigou-Lagrange, *Trzy okresy życia wewnętrznego wstępem do życia w niebie*, tłum. T. Landy, Niepokalanów 1998, с. 18.

³ J. Badeni, *Czego dusza pragnie. Elementarz duchowy*, Kraków 2011, с. 11.

⁴ „Крещение постепенно совершает в христианине глубокое возрождение и полное изменение, делая его похожим на Бога. Христианин живет этой самой божьей жизнью, так, как сын похож на отца и живет жизнью, которую ему передал отец”. Gabriel od św. Marii Magdaleny, *Życ Bogiem. Rozważania o życiu wewnętrznym na wszystkie dni roku*, tłum. L. Kowalówka, t. I, Kraków 1981, с. 314–315.

⁵ В крещении человек получает от Бога благодать освобождения, омытия от греха. Оно делает человека собственностью Христа благодаря дарованному Им Искуплению, поэтому человек должен признать Его своим Господом и Владыкой и быть Его проповедником в мире. Смотри больше на эту тему А. Santorski, *Tajemnica naszego Chrztu*, Warszawa 1996, с. 12.

с надеждою оживает откровения сынов Божиих” (Рим 8, 19)⁶. То есть, ожидает, чтобы содержание христианской доктрины стало видимым в жизни христиан. Отсюда также проистекает задание для христиан XXI века, так очерченное иезуитом, великим немецким католическим богословом Карлом Ранером: „Христианин XXI века будет мистиком или его вообще не будет”⁷.

Следуя за ходом мысли Ранера и зная уже, что такое христианская мистика, мы понимаем: когда человек перестает обращаться в вере к Богу, если не общается с Ним в диалоге любви – он погибает, пропадает как человек. В нем остается только животное начало (если говорить на языке теории эволюции), материальный элемент, который сам по себе, без души, не создает человеческой личности, непосредственно происходящей от Бога Творца⁸. Следовательно, то, что в нас таинственно и невидимо, в XXI столетии должно быть видимо для мира. Другими словами, мы должны так жить Богом и Его учением, чтобы мир мог увидеть своего Творца. Отсюда возникает необходимость размышления о некоторых принципиальных истинах веры, которые напомнят о нашем призвании, предназначении и приглашении.

2. Акт творения

Из текстов Священного Писания, повествующих о создании человека (Быт 1 и 2), мы узнаем, что в момент творения Бог наделил его видимыми и невидимыми дарами. Видимое – это тело, один из элементов человеческой природы, а невидимое – душа, дыхание жизни, о котором так говорит Книга Бытия: „вдунул в лице его дыхание жизни” (2, 7). Кроме того, как говорит богословие, Бог сделал человека своим

Тексты будут поданы за Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета, в русском переводе с приложениями, Брюссель 1973.

⁷ Смотри S. Popławski, *Przez obłok niewiedzy*, „Tygodnik Powszechny”, www.tygodnik.com.pl/numer/275416/poplawski.html (27.09.2013).

⁸ Смотри больше на эту тему П. Паренте, *Богословя Христа*, переклад з італійської М. Любачівського, т. I, Львів 1995, с. 177-186

другом, одарил освящающей благодатью и сделал его Своим сыном⁹. Для переживания дружбы важно взаимное познание и любовь. Поэтому каждый раз все более познавая Бога и Его любовь к людям, мы можем все более, все глубже с Ним соединяться¹⁰. Для христиан эти дары: усыновление, дружба и возможность познания Творца – должны стать основанием духовной жизни, потому что сегодняшний мир добивается, чтобы мы реально и сознательно переживали нашу принадлежность Богу, чтобы мы свидетельствовали о том, кто мы такие.

Начнем с начала. Поскольку человек как вид происходит от первой человеческой пары¹¹, на основании того, что Бог нас создал, мы, как и Адам, – дети Бога. В евангельском родословии Иисуса Христа мы читаем: „Иисус начиная Свое служение, был лет тридцати, и был, как думали, Сын Иосифа, Илиев [...] Еносов, Сифов, Адамов, Божий” (Лк 3, 23–38).

В поисках истины видит ли мир наше переживание связи с Богом-Творцом? Он так часто не видит проявлений нашего сознания – поэтому ему тяжело поверить! Иначе говоря, христиане виноваты в том, что современный мир не верит в Бога, потому что своей жизнью (тёплохладной!) не являют Его. По-видимому, однако, современные христиане и сами не понимают, что это такое – быть чадами Божьими, созданными по Его образу и подобию (см. Быт 1, 26)? Так вот, прежде всего мы должны осознать, Кто нас создал, Чей образ и подобие запечатлены в нас. Бог-Творец, делом Чьих рук мы являемся, – это „единство Трёх Лиц”, а единство лиц обозначает любовь. Поскольку Бог – Единство, Он также и Любовь. „Он не только любит нас, свои создания, но «сам в себе» Он – любовь. Если же мы созданы по Его «образу и подобию», это значит, что мы были созданы для любви, для созидания единства”¹². Именно

⁹ Смотр. *Катехизис Католической Церкви*, издание 4, Культурный центр «Духовная библиотека» (далее: ККЦ), Москва 2001, 378, 384.

¹⁰ „Из самого начала речь о привилегии дружелюбного общения с Богом, о взаимном доверии Бога к человеку и человеку к Богу”. А. Santorski, *Droga życia wewnętrznego*, Warszawa 1997, с. 11–12.

¹¹ Позицию Церкви, которая защищает истину о биологическом моногенизме смотри Pius XII, энц. *Humani generis*, 28–30; также Z. J. Kijas, *Początki świata i człowieka*, Kraków 2004, с. 193–199.

¹² А. Santorski, *Zarys dogmatyki*, ч. 1, Warszawa 1980, с. 13.

это мир должен увидеть в нас – любовь и единство, („Так да светит свет ваш перед людьми, чтобы они видели ваши добрые дела и прославляли Отца вашего небесного” (Мф 5, 16)) – и за это воздать хвалу Богу.

Антропоцентрическая протология говорит, что Бог создал мир для человека¹³, учитывая человека, а человека создал для своей славы¹⁴. Человек следовательно, имея все (весь мир!), чтобы им пользоваться, должен быть счастлив, реализовываться. Почему же он не достигает полноты счастья и все время недоволен?

Стоит вспомнить два факта, которые должны привести в порядок наше мышление:

1) для кого Бог действительно создал мир и все в нем? Откровение Божье говорит: „Ибо Им (Иисусом) создано все, что на небесах и что на земле видимое и невидимое [...] все Им и для Него создано” (Кол 1, 16) – следовательно, центром и целью творения является не человек, но Божий Сын. Мир имеет христоцентрический характер, а не антропоцентрический. Этот христоцентризм достигает вершины совершенства в Воплощении, потому что в нем „Бог в превосходной степени отдал себя созданию”¹⁵.

2) что обозначает, что Бог все создал для своей славы? Это эгоизм Бога?

Катехизис Католической Церкви говорит: „Слава Божия состоит в том, что осуществляется это явление и сообщения Его доброты, ради которых мир был сотворен”¹⁶. То есть, „это совершенная и полностью бескорыстная любовь, которая проявляется в наделении других благом, красотой и счастьем, бесконечную полноту которых Он Сам и являет [...]. Господь Бог создает все для своей хвалы, то есть: создает для того чтобы существам, призванным в жизнь, дать участие в своем совершенстве и сделать возможным достижение ими какого-то сходства с Ним”¹⁷.

R. le Trocquer, *Kim jestem ja – człowiek. Zarys antropologii chrześcijańskiej*, tłum. O. Scherer, Paryż 1968, с. 20.

¹⁴ ККЦ 358, J. Stasiak, R. Zawila, *ABC teologii dogmatycznej*, Oleśnica–Wrocław 1997, с. 33. Так пишет Николай Кузанский. См. V. Grossi, L. F. Ladaria, Ph. Lécrivain, B. Sesboüé, *Człowiek i jego zbawienie. Historia dogmatów*, red. B. Sesboüé, tłum. P. Rak, t. II, Kraków 2001, с. 70.

¹⁶ ККЦ 294.

A. Santorski, *Dogmatyka w zarysie*, ч. I, Warszawa 1988, с. 23.

Отсюда предложение: тогда, когда Бог создавал мир, ни в чем не нуждался для собственного удовольствия или хвалы. Он был и самодостаточен „во взаимном благоговении” и любви лиц Пресвятой Троицы¹⁸.

Создавая мир, Бог хотел поделиться Своей полнотой, прежде всего полнотой своей любви: „Ибо так возлюбил Бог мир” (Ио 3, 16), а также предоставить творениям возможность того, чтобы участвовали в Его славе. В Первосвященнической молитве Иисус Христос напоминает, что Божья слава существовала прежде, чем возник мир, что Сын владел ею прежде, чем пришел в наш мир, чтобы оделить ею нас: „Я прославил Тебя на земле, совершил дело, которое Ты поручел Мне исполнить. И ныне прославь Меня, Ты, Отче, у Тебя Самого славою, которую Я имел у Тебя прежде бытия мира. [...] Отче! которых Ты дал мне, хочу, чтобы там, где Я, и они были со Мною, да видят славу Мою, которую Ты дал Мне, потому что возлюбил Меня прежде основания мира” (Ио 17, 4–5.24).

Мы видим, что мир создал Отец для Сына из любви, а создавая нас, Бог стремится, чтобы мы испытали Его любовь. Это стремление Он реализовывает в первую очередь, когда создает нас похожими на себя. В Боге есть полнота любви, которая переливается из избытка, эта любовь в лоне Троицы есть полнотой счастье. Следовательно, будучи таким счастливым и любящим, Бог пожелал поделиться счастьем любви. Поэтому Ему нужно было создать такое творение, которое будет похоже на Него, которое умеет действительно любить и быть счастливым, которое умеет делиться любовью и тем же умножать счастье. Таким созданием, похожим на Бога, стал человек как телесно-духовное существо. Бог сделал его способным к взаимности в отношениях между собой, потому что создал его разумным. Такую взаимность святой Фома Аквинский называет дружбой,¹⁹ которая возникла между Богом и Его созданием.

V. Grossi, L. F. Ladaria, Ph. Lécrivain, B. Sesboüé, *Człowiek i jego zbawienie*, указ. соч., с. 39.

¹⁹ Смотр. Tomasz z Akwinu, *Traktat o Bogu. Summa teologii*, kwestie 1–26, przekł. i komentarze G. Kurylewicz, Z. Nerczuk, M. Olszewski, Kraków 2001, с. 313.

Уже в первом разделе Книги Бытия мы знакомимся с фундаментальной истиной о нас, о нашем статусе, возвышении. Бог нас создал по своему образу и подобию: „И сказал Бог: сотворим человека по образу Нашему [и] по подобию Нашему” (Быт 1, 26). Что это обозначает, что мы владеем образом и подобием самого Бога?

Наделение человека образом	Наделение человека подобием
1) взаимоотношения человека с Богом: человек – друг Бога, больше: человек – сын Бога, чтобы он мог „радоваться (обладать) любовью Отца” ^I .	1) как и Бог, человек должен действовать и отдыхать. День отдыха Бог также благословил, как и благословил плодотворность и деятельность: „И совершил Бог к седьмому дню дела Свои, которые Он делал, и почил в день седьмой от всех дел Своих, которые делал. И благословил Бог седьмой день, и освятит его; ибо в оный почил от всех дел Своих, которые Бог творил и созидал” (Быт 2, 2–3) ^{II} .
2) ответственность за сотрудничество в деле творения ^{III} – „плодитесь и размножайтесь и наполняйте землю, и обладайте ею” (Быт 1, 28).	2) сходство с Богом благодаря уму и воле ^{IV}
3) надежда на спасение ^V – вместе с душой человек получил вечное существование, что также указывает на его достоинство	3) стремление к святости: „будьте святы” (1 П 1, 16) и совершенству через сотрудничество с Божьей благодатью ^{VI}

^I B. Hansoul, I. H. Dalmais, *Człowiek*, [в:] *Wprowadzenie do zagadnień teologicznych. Dogmatyka*, tłum. M. Stokowska, red. B. Walczak, Poznań–Warszawa–Lublin 1969, с. 207–208.

^{II} Смолр. также G. Langemeyer, *Antropologia teologiczna. Podręcznik teologii dogmatycznej*, tłum. J. Fenrychowa, red. W. Beinert, Z. Kijas, Kraków 1995, с. 47–49.

^{III} Смолр. А. М. Henry, *Człowiek pomocnikiem Boga*, [в:] *Wprowadzenie do zagadnień teologicznych. Dogmatyka*, tłum. M. Stokowska, red. B. Walczak, Poznań–Warszawa–Lublin, 1969, с. 326–329.

^{IV} Смолри комментарии к стихам 24–25 [в:] *Pismo Święte Starego i Nowego Testamentu w przekładzie z języków oryginalnych ze wstępmi i komentarzami*, red. M. Petera, M. Wolniewicz, wyd. 3, t. I, Poznań 1991, с. 6.

^V Смолр. Z. J. Kijas, *Początki świata i człowieka*, с. 95–96.

^{VI} Z. J. Kijas, *Początki świata i człowieka*, с. 95.

Обратим внимание на еще одно сходство человека с Богом, о котором уже мы вспоминали – в деятельности, в работе. Создавая, Бог работал, творил по-божьи (смолр. Быт 1, 1–31). Иоанн Павел II в Апостольском Послании о праздновании воскресенья так написал: „«Работа» Бога

в некоторой степени является примером для человека. Он призван к тому не только, чтобы жить в мире, но и что бы его «строить», таким образом, становясь «сотрудником» Бога²⁰. Однако Бог не хочет, „чтобы человек стал невольником работы, чтобы поклонялся ей как идолу, судя, что именно она предоставляет окончательный смысл жизни”²¹. Когда же случается, что человек полностью отдается работе? Тогда, когда „недостает веры и понимания для духовной жизни”²².

Отсюда предложение, что человек также должен подражать Богу в отдыхе, празднуя Господний День. Заповедь Божья „Помни день субботний, чтобы святить его” (смотр. Исх 20, 8–11) побуждает ли меня становиться все более подобным Богу? Глядя на мое празднование, ближние видят во мне образ и подобие Бога? Или – это действительно день духовного „обновления”, день „нового творения, начатого с Воскресением Христа”²³. Выполнение этой заповеди является также проявлением любви по отношению к Творцу: „Если любите Меня, соблюдайте Мои заповеди” (Ио 14, 15). Пребывание в любви Иисуса – это и пребывание в Боге: „Пребывающий в любви пребывает в Боге, и Бог в нем” (1 Ио 4, 16).

Мы должны осознать, что это Господний день²⁴, когда Он хочет творить великие дела, обновлять свое создание благодаря „отдыху”, благодаря подчинению Себе творения. Когда Иисус исцелил хромого у Вифезды в субботу, евреи возмущались против Него: „что делал такие дела в субботу. Иисус же говорил им: Отец Мой донныне делает, и Я делаю” (Ио 5, 16–17). По-видимому, мои планы на воскресенье не позволяют Богу исцелять меня, изменять, делать новым созданием, более похожим на Него? Хромой в субботу ничего не делал, он отдыхал и ожидал нового дня, который принесет ему исцеление. Он даже не догадывался, что в день его отдыха сам Бог будет действовать.

Jan Paweł II, list apost. *Dies Domini*, 10.

Benedykt XVI, adhort. apost. *Sacramentum caritatis*, 74.

P. van Breemen, *Jak Ojciec mnie posłał*, tłum. J. Ożóg, Kraków 1992, с. 77.

²³ Смотр. ККЦ 2174.

²⁴ ККЦ 2174.

3. Драма уничтожения образа и подобия Божьего в человеке и процесс обновления его

Грех первых людей стал драматическим моментом для человека – заложенный Богом фундамент любви и взаимной дружбы пошатнулся, отпечаток труда и усилия отметил любую человеческую деятельность (грех повлек за собой необходимость воссоздания первичного образа и Божьего подобия в человеке)²⁵. Заметим, что сущность греха составляет „отказ стать (в полной мере человеком), как сопротивление против процесса быть-образом-Бога, благодаря которому человек должен участвовать в бесконечной хвале Бога”²⁶. Итак, человек пожелал стать богом: „будете, как боги, знающие добро и зло” – подсказывает сатана, соблазняя (Быт 3, 5). Поддавшись уговорам дьявола, человек впал в грех гордыни, потому что ослушался Бога и начал сам решать, кем хочет быть: не образом и подобием Бога, но богом (не образом Бога, но оскорблением Его). Он отвернулся от своего Творца и перестал быть Его сыном. Другими словами, человек занял место Бога. Принятие творением решений, принадлежащих Богу, не закончилось вместе с первородным грехом, и в настоящее время проявляется оно в „хитрости” и „ловкости” человека (бесовские свойства: „ходит, как рыкающий лев, ища кого поглотить” (1 П 5, 8)). Бог сказал: „плодитесь и размножайтесь” (Быт 1, 28), а сегодняшний человек в своей гордыне говорит: „я спланирую свою плодовитость” и я сам буду решать – „кому я дам жизнь, а кому её я не дам”

В результате греха взаимоотношения человека с Богом испортились. Человек „выбрал трудную дорогу независимости” от Бога и „тянет за собой Создание в целом”²⁷. Однако трагедия уничтожения дружеских и любящих отношений между Богом и творением совершилась лишь

²⁵ Смотр. Jan Paweł II, *Dies Domini*, 9.

²⁶ Смотр. G. Langemeyer, *Antropologia teologiczna*, указ. соч., с. 200–203.

W. P. Young, *Chata*, tłum. A. Reszka, Warszawa 2011, с. 145. „Наука о создании подчеркивает правду, что принципиально не существует ни какой противоречивости между автономией и зависимостью. Чем более создание признает свою зависимость от Бога, тем более становится свободным”. J. O'Donnell, *Wprowadzenie do teologii dogmatycznej*, tłum. J. D. Szczurek, Kraków 1997, с. 51.

со стороны человека. Бог же не забыл о человеке, не прекратил любить его и не отвернулся от него²⁸.

Можно сказать, что человек состарился из-за греха. Однако Бог не оставил своего возлюбленного создания в безнадежной ситуации. Бог решил обновить человека²⁹, то есть совершить новое творение. Любящий Бог захотел вернуть человеку первоначальный статус сына Божьего, подобного Богу. Свой замысел реализовал так: чтобы уподобить человека к себе, пришел в человеческой природе – похожий на него³⁰. С этой целью создал своему Сыну тело (сравни Евр 10, 5). Чтобы „то, что Бог создал в чудесный способ, еще более чудесным способом создал во второй раз в Спасителе”³¹. Тем же сделал новое создание, чтобы старое возобновить: „Се, творю все новое” (Одкр 21, 5).

То есть Бог сделал возобновление создания в Своем Сыне, как в наиболее совершенном образе Отца, который рождён перед веками и заседает по правую руку Отца: „Который есть образ Бога невидимого, рожденный прежде всякой твари” (Кол 1, 15). Следовательно Он является нашим старшим Братом. Он первый был Образом Отца, а после Него и благодаря Ему мы им являемся: „Ибо Им создано все” (Кол 1, 16). Другими словами, в Иисусе Христе образ Бога, согласно которому мы созданы, был „в полной мере воплощенный”³².

Однако Свой совершенный Образ Отец подверг всевозможным испытаниям. Только одного Иисус не испытал (потому что как Бог не мог) – греха (сравни Евр 4, 15). Святой Павел глубже понимал опыт греха в человеческой жизни Бога-Человека, подчеркивает, что Иисус не только

²⁸ A. Santorski, *Zarys dogmatyki*, указ. соч., cz. 1, с. 19.

²⁹ Факт создания и поддерживания его в существовании основывает необходимость факта спасения, потому что они вытекают из этого самого источника, которым является любовь Бога Отца.

³⁰ „Через Воплощение человек снова соединяется со своим Богом” М. Mellet, *Odkupienie*, [в:] *Wprowadzenie do zagadnień teologicznych. Dogmatyka*, tłum. M. Stokowska, red. B. Walczak, Poznań–Warszawa–Lublin 1969, с. 514.

³¹ М. Mellet, *Odkupienie*, указ. соч., с. 509. Теология учит, что ипостатическое соединение, то есть смыкание двух природ человеческой и Божьей в одном Божьем Лице Иисуса Христа в моменте Воплощения является делом создания, потому что Отец для своего Предвечного Сына создал тело. См. J. Stasiak, R. Zawila, *ABC teologii dogmatycznej*, указ. соч., с. 103.

³² G. Langemeyer, *Antropologia teologiczna*, указ. соч., с. 43.

не испытал греха, сколько был „для нас жертвою за грех, чтобы мы в Нем сделались праведными перед Богом” (2 Кор 5, 21). Поскольку в Иисусе, самом совершенном Образе невидимого Бога, не было греха, то наше сходство с Богом мы теряем через грех и это он является причиной „стирания” выразительности Божьего образа в нас.

Что мы должны делать в этой ситуации? Мы должны делать усилие непрерывного уподобления к Богу, которое связано с реальным лишением греха, который не разрешает нам быть верной копией Отца по образцу Первородного Сына. Иначе говоря, каждый из нас должен обновляться согласно образу, которым является Иисус Христос: „облечься в нового человека, созданного по Богу, в праведности и святости истины” (Еф 4, 24).

Стоит задуматься над тем, что обозначает понятие „новый человек, созданный на образ Бога”? Напомним, когда что-то мы называем новым? Мы говорим: новенькое платье – прямо из-под иглы, новенькие ботинки – только что от сапожника. Также говорим: новый автомобиль – пахнет фабрикой. Такие примеры можно наводить до бесконечности. Зато человек был новым тогда, когда вышел из Божьих рук, в момент, когда Бог придумал его и создал на свой образ и свое подобие. Эту новость человек быстро потерял, когда совершил первый грех непослушания и отвернулся от Творца – загрязнился, получил пятна, порвался и стал „ветхим (старым) человеком” „истлевающим в обольстительных похотях” (Еф 4, 22).

Новым Человеком является Иисус Христос „образ Бога невидимого” (Кол 1, 15). И через Него начался процесс обновления старого человека и превращения в нового. Этот процесс должен начаться от изменения мышления также восприятия человеческих и Божьих дел, то есть од „обновления духом ума” (смотри. Еф 4, 23) и „облекания нового [человека], который обновляется в познании по образу Создавшего его” (Кол 3, 10). Где „всем во всех” есть Христос и мы должны Его видеть³³ (смотри. Кол 3, 11). Это действительно трудно, но мы должны этого учиться.

Исповедники Христа „через крещение веры действительно стали сынами Божьими и участниками Божественного естества”. *О Церкви, Lumen Gentium*. Документы

Этот процесс можно будет назвать законченным лишь тогда, когда Отец скажет о нас, увлекаясь нами, как Своим Единокровным Сыном: „Ты Сын Мой возлюбленный” (Мк 1, 11). Заметим, что называние нас сыновьями в то же время является обрадованием Бога своим Отцовством, потому что Бог хочет, чтобы мы имели „живое сознание, что мы имеем Отца”³⁴.

Факт, что Бог в своем Сыне вернул нам достоинство своих детей³⁵, должен побуждать к такой жизни, какая подобает детям Бога – „на подсвечнике” (все обращают внимание на то, как живет сын президента, сын директора и так далее). Мы созданы по образу и подобию Бога для того, чтобы быть в этом созданном, материализованном мире свидетелем Бога: „Так да светит свет ваш перед людьми, чтобы они видели ваши добрые дела и прославляли Отца вашего небесного” (Мт 5, 16). „Вы свет мира” (Мт 5, 14). Свет ставят на подсвечнике, чтобы светил всем (сравн. Мт 5, 15).

Из опыта мы знаем, что ребенок преимущественно похож на кого-то из своих родителей. Мы часто говорим „вылитый отец” или похожий на отца „как две капли воды”. Похожи ли мы на Бога, на нашего Отца? Живем ли мы как семья Бога?

Поскольку Господь Иисус является для нас наиболее соответствующим образцом к наследованию, стоит прислушаться Его поощрению: „Если кто хочет идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крест свой и следуй за Мною” (Лк 9, 23). Следовать за Иисусом – это стремиться подражать Ему, стремиться уподобляться к Нему также в ежедневном несении креста, потому стоит спросить себя: Как я несу свой крест? Папа Франциск припомнил современному миру: „Когда мы идем без креста, когда мы строим без креста и когда мы признаем Христа без креста, мы не являемся учениками Господа: мы являемся бранными людьми”³⁶.

II Ватиканского Собора, Москва: Паолине 1998, www.krotov.info/acts/20/2vatican/dcmnt063.html, текст русский (10.02.2014), 40.

³⁴ Наибольшей радостью Отца является Справедливый Сын, которым и мы должны становиться. Сравн. S. Wyszyński, *Miłość na co dzień*, Poznań 1980, с. 44.

³⁵ Смолр. ККЦ, 1.

³⁶ Franciszek, *Odrzucając krzyż, nie jesteśmy uczniami Chrystusa*, homilia papieża Franciszka podczas pierwszej mszy świętej papieskiej, 14 marca 2013, [в:] Papież Franciszek – kard. Jorge

Когда Господь Иисус находился на земле, своим присутствием, своим стилем жизни свидетельствовал о том, что „Он и Отец – одно” Удивлялся, что люди (его ученики) не видят того. Высказывал Филиппу: „Столько времени Я с вами, и ты не знаешь Меня, Филлип? Видевший Меня видел Отца” (Ио 14, 9) [...] „Я в Отце и Отец во Мне” (Ио 14, 11). Следовательно, Иисус заявляет: „Я и Отец – одно”! (Ио 10, 30).

Заданием христиан XXI века является завязывание такого единства с Богом Творцом, которое было в начале между Адамом и Богом, а которое Иисус Христос возобновил своим приходом на землю. Он в человеческой природе показал нам наше призвание и дорогу его реализации – через новое объединение, через возобновление потерянного в грехе взаимоотношения.

4. Возрожденное Богосыновство

Что еще должно свидетельствовать о моем сходстве с Богом? Иисус Христос подсказал в Нагорной проповеди: „Итак будьте совершенны, как совершенен Отец ваш небесный” (Мт 5, 48). Совершенство Бога заключается в том, что Он любит всех людей и любит их безоговорочно. От Него мы должны учиться этой совершенной любви. В чем она заключается? Господь Иисус подсказывает: „Любите врагов ваших, благословляйте проклинающих вас, благотворите ненавидящим вас и молитесь за обижающих вас и гонящих вас, да будете сынами Отца вашего небесного; ибо Он повелевает солнцу Своему восходить над злыми и добрыми и посылает дождь на праведных и неправедных. Ибо, если вы будете любить любящих вас, какая вам награда? [...] И если вы приветствуете только братьев ваших, что особенного делаете?” (Мт 5, 44–47). То есть уподобление к Богу, к Его Сыну Иисусу Христу, который оставил наиболее совершенный образец любви тех, которые любовь отбрасывают. Страдая на кресте неопишемую боль, молился за своих палачей (у нас таких нет): „Отче! прости им, ибо не знают, что делают” (Лк 23, 34).

Когда человек слышит о том, что должен любить своих врагов, немедленно ищет врагов, людей, которых трудно выносить, досаждающих. А Примас Тысячелетия, Стефан Вышинский, напоминает основную истину: „Но не о таких речь! «Враги человека домашние его». Разные малые люди, «комары» ежедневной жизни, которые не отсюда, не оттуда, нападут на нас «с флангов» и укусят в шею. Именно таких малых, надоедливых «врагов» мы должны любить. Это искусство куда сложнее любви к большим врагам – у нас их обычно и не много, особенно если мы достаточно приятные люди. Зато огромное искусство – любовь к окружающей нас плеяде «малых врагов»³⁷. Дети Бога Отца должны, следовательно, быть „необычными” в любви и делать „чрезвычайные” вещи, то есть такие, каких не делают „мытари” и „язычники” (см. Мт 5, 46.47), – те, кто присматривается к нашему поведению в мире и по отношению к ближним.

Отец требует от своих детей, чтобы они видели в ближнем своего брата – Божьего сына, уважали своих ближних, как сыновей Бога самого. Нелегко в алкоголике, убийце, воре увидеть сходство с Богом и признать, что и этот опустившийся человек – дитя Бога, небесного Отца (ведь Он – совершенно иной).

Наш глубокий, божий взгляд на ближнего проистекает из наставления Господа Иисуса: Он напоминает нам невероятную истину о своем единстве с каждым из нас. Поэтому наши взаимоотношения с ближними должны быть взаимоотношениями с самим Иисусом Христом: „Истинно, говорю вам: так как вы сделали это одному из сих братьев Моих меньших, то сделали Мне” (Мт 25, 40) и дальше: „Истинно, говорю вам: так как вы не сделали это одному из сих меньших, то не сделали Мне” (Мт 25, 45). Отношение к Иисусу в ближнем является в то же время отношением к самому Небесному Отцу, потому что Господь Иисус открыл нам, что Он и Отец – одно (см. Ио 10, 30).

Пример человека, который согласился на то, чтобы Бог возродил в нем свой образ и свое подобие, дал нам Савл из Тарса. В письме к Коринфянам он написал: „Кто во Христе, тот новая тварь” (2 Кор 5, 17).

S. Wyszynski, *Miłość na co dzień*, указ. соч., с. 177–178.

Когда же свершилось новое творение, святой Павел признал: „Уже не я живу, но живет во мне Христос” (Гал 2, 20).

Из примера святого Павла следует, что быть сыном Бога значит позволить Богу, чтобы Он преобразил меня в своего Сына Иисуса Христа. Это действительно может случиться и совершается силой Божьей благодати³⁸. Такое изменение происходит, прежде всего, в святом Крещении, позже в таинстве Исповеди, когда мы очищаемся из греха, который разрушает Божий образ в нас и ослабляет подобие к Нему. Стоит напомнить себе, что в Таинстве Искупления и Примирения „Бог сам оправдывает грешника, то есть из состояния греха переносит его к состоянию милости, от состояния недружбы в состояние дружбы”³⁹. Также таинство Евхаристии имеет способность изменять нас в Божьих Сыновей, поскольку после Причастия в нас живет сам Иисус Христос. То наше объединение с Ним настолько таинственно, что в наших венах течет Его кровь (сравн. Ио 15, 5.7) и Он сам своим Божьим присутствием „хранит” нас перед тяжелыми грехами, которые имеют силу уничтожить в нас Божий образ и подобие⁴⁰. Фома Кемпийский, автор *О подражании Христу*, подчеркивает, что святое Причастие – это „врачующее средство от Бога”, оно „отводит от зла и укрепляет на доброе”⁴¹. Папа Бенедикт говорит похожие слова: „не евхаристическая пища преобразуется в нас, но это мы таинственно изменяемся благодаря ей: Христос питает нас, соединяя нас с Собою”⁴².

Итог

Проведенный нами анализ текстов показывает, что мистика XXI столетия должна быть возвращением к источникам, из которых

Смотр. А. Santorski, *Droga życia wewnętrznego*, указ. соч., с. 57–58.

³⁹ M. Mellet, A. M. Henry, *Pokuta*, [в:] *Wprowadzenie do zagadnień teologicznych...*, указ. соч., с. 809.

⁴⁰ Сравн. ККЦ 1393, 1416.

Ф. Кемпийский, *О подражании Христу*, книга IV, www.reformed.org.ua/2/199/4/Thomas%20van%20Kempen (10.02.2014), текст русский.

⁴² Benedykt XVI, *Sacramentum caritatis*, 70.

христианская жизнь, черпает свои основания Прежде всего это следует сознательно вернуться к „началу”, о котором говорит Книга Бытия. Это было прекрасное начало взаимоотношений человека с Богом. Такими эти отношения задумал Бог, и Он желает, чтобы они такими оставались навсегда. Когда человек потерял себя на путях реализации своей свободы, Бог Сам сделал все, что было необходимо, чтобы проложить ему путь обратно к Себе через Воплощение, Крест и Победу Сына. Иначе говоря, Господь Бог начал заново „процесс освящения человека” и от человека ожидает сотрудничества⁴³. Также дар Божьего усыновления, одаривание человека неопишым достоинством суть дела Бога, который руководствуется исключительно любовью и хочет для человека счастья в вечности⁴⁴. Особенно же Бог (в таинстве святого Крещения) призывает каждого христианина видеть в любом человеке (святом и грешном) Божьего сына, благодаря чему между членами Мистического Тела установятся живые взаимоотношения Божьих детей, а не только пользование услугами, которые мне «положены» как сыну или дочери Бога. Настоящая мистика – это созерцание всего взглядом самого Бога⁴⁵, переживание Божьей реальности, встреча с живым Богом в жизни, а не только удовлетворение жажды ума, который (иногда!) стремится к познанию.

⁴³ А. Santorski, *Droga życia wewnętrznego*, указ. соч., с. 23. Иоахим Бадени говорил: „То, что мы являемся Божьими детьми, не освобождает нас от усилия. Усилие должно быть” J. Badeni, *Zobaczyć Boga. Wprowadzenie do kontemplacji*, oprac. S. Szefer, Kraków 2013, с. 96.

⁴⁴ Сравн. ККК 654.

⁴⁵ Иоахим Бадэни говорил: „Божья реальность не скомпилирована. Хотя она и очень таинственна, однако она проста простотой божьей тайны”. Поэтому человек, хотя кратко, однако в мистический способ может касаться Божьей реальности. Сравн. J. Badeni, *Czego dusza pragnie*, указ. соч., с. 18.

Summary

Mysctique of XXI century. Return to the roots

This paper is an attempt to describe the beginnings and groundwork of the Christian mystique. The issues discussed in the paper are as follows:

different ways of understanding Christian mysticism;

history of salvation and the way it is the basis of the mysticism. The act of creation in which each human being receives Lord's image and resemblance, as well as the vocation for happiness. This harmony was destroyed by sin. Therefore Lord in His love begins the process of renewing man being, so as he may become new creature in Jesus Christ. God-man invites people to relationship with Him and with the other people. Spiritual relationship shows the way to the Lord and encourages to follow the Lord who works and rests and helps to regain true Lord picture; example of Christian mysticism and cooperation in the process of renewing human being.

Keywords: sin, mystique, following, new image, image, renewing, rest, resemblance, relationship, reason, creation, will

Mistyka XXI wieku. Powrót do źródeł

Autorka niniejszego artykułu podejmuje próbę opisanie korzeni oraz fundamentu mistyki chrześcijańskiej, która zasadza się na obrazie i podobieństwie do Boga otrzymywanym przez każdego człowieka w akcie stwórczym. W swoich rozważaniach na temat korzeni mistyki chrześcijańskiej autorka porusza wiele tematów z tym związanych. Przedstawia różne sposoby pojmowania mistyki. Mówiąc o akcie stworzenia człowieka, zwraca szczególną uwagę na to, że każdy człowiek jest stworzony na obraz i podobieństwo Boga, i to Boga szczęśliwego. Tę harmonię szczęścia niszczy grzech. Bóg w swojej miłości rozpoczyna proces odnowienia człowieka, tak by stał się on nowym stworzeniem na wzór doskonałego obrazu w Jezusie Chrystusie. Bóg-Człowiek zaprasza wszystkich do wyjątkowej relacji ze sobą oraz bliźnimi. Duchowa relacja pokazuje człowiekowi drogę w głąb siebie, zachęca do prawdziwego życia duchowego oraz naśladowania Boga, który działa i „odpoczywa” Pomaga w odnawianiu się i odzyskiwaniu prawdziwego obrazu Bożego w sobie. Najlepszym przykładem współpracy ze Stwórcą w tym procesie jest osoba św. Pawła Apostoła narodów.

Słowa kluczowe: grzech, mistyka, naśladowanie, nowy obraz, obraz, odnowienie, odpoczynek, podobieństwo, relacje, rozum, stwarzanie, wola

Библиография

- Badeni J., *Czego dusza pragnie. Elementarz duchowy*, Kraków 2011.
- Badeni J., *Zobaczyć Boga. Wprowadzenie do kontemplacji*, oprac. S. Szefer, Kraków 2013.
- Benedykt XVI, *Adhortacja apostolska Sacramentum Caritatis*.
- Breemen P. van, *Jak Ojciec mnie posłał*, przeł. J. Ożóg, Kraków 1992.
- Franciszek, *Odrzucając krzyż, nie jesteśmy uczniami Chrystusa*, homilia papieża Franciszka podczas pierwszej mszy św. papieskiej, 14 marca 2013, [B:] Papież Franciszek – kard. Jorge Mario Bergoglio, *Chciałbym Kościoła ubogiego dla ubogich*, Kraków 2013, c. 88–89.
- Gabriel od św. Marii Magdaleny, *Żyć Bogiem. Rozważania o życiu wewnętrznym na wszystkie dni roku*, tłum. L. Kowalówka, t. I, Kraków 1981.
- Garrigou-Lagrange R., *Trzy okresy życia wewnętrznego. Wstęp do życia w niebie*, tłum. T. Landy, Niepokalanów 1998.
- Grossi V., Ladaria L. F., Lécrivain Ph., Sesboüé B., *Człowiek i jego zbawienie. Historia dogmatów*, tłum. P. Rak, red. B. Sesboüé, t. II, Kraków 2001.
- Hansoul B., Dalmais I. H., *Człowiek*, [B:] *Wprowadzenie do zagadnień teologicznych. Dogmatyka*, tłum. M. Stokowska, red. B. Walczak, Poznań–Warszawa–Lublin, 1969, c. 170–227.
- Henry A. M., *Człowiek pomocnikiem Boga*, [B:] *Wprowadzenie do zagadnień teologicznych. Dogmatyka*, red. B. Walczak, Poznań–Warszawa–Lublin 1969, c. 317–344.
- Jan Paweł II, *List apostolski Dies Domini*.
- Kijas Z. J., *Początki świata i człowieka*, Kraków 2004.
- Langemeyer G., *Antropologia teologiczna. Podręcznik teologii dogmatycznej*, tłum. J. Fenrychowa, red. W. Beinert, Z. Kijas, Kraków 1995.
- Mellet M., *Odkupienie*, [B:] *Wprowadzenie do zagadnień teologicznych. Dogmatyka*, tłum. M. Stokowska, red. B. Walczak, Poznań–Warszawa–Lublin 1969, c. 481–535.
- Mellet M., Henry A. M., *Pokuta*, [B:] *Wprowadzenie do zagadnień teologicznych. Dogmatyka*, tłum. M. Stokowska, red. B. Walczak, Poznań–Warszawa–Lublin, 1969, c. 789–847.
- O'Donnell J., *Wprowadzenie do teologii dogmatycznej*, tłum. J. D. Szczurek, Kraków 1997.
- Pismo Święte Starego i Nowego Testamentu w przekładzie z języków oryginalnych ze wstępami i komentarzami*, red. M. Petera, M. Wolniewicz, wyd. 3, t. I, Poznań 1991.
- Pius XII, *Encyklika Humani generis*.
- Popławski S., *Przez obłok niewiedzy*, „Tygodnik Powszechny” www.tygodnik.com.pl/numer/275416/poplawski.html (27.09.2013).
- Santorski A., *Dogmatyka w zarysie*, cz. I, Warszawa 1988.
- Santorski A., *Droga życia wewnętrznego*, Warszawa 1997.
- Santorski A., *Tajemnica naszego Chrztu*, Warszawa 1996.
- Santorski A., *Zarys dogmatyki*, cz. I, Warszawa 1980.
- Stasiak J., Zawila R., *ABC teologii dogmatycznej*, Oleśnica–Wrocław 1997.
- Tomasz z Akwinu, *Traktat o Bogu. Summa teologii*, kwestie 1–26, tłum. i komentarze G. Kurylewicz, Z. Nerczuk, M. Olszewski, Kraków 2001.
- Trocquer René le, *Kim jestem ja - człowiek. Zarys antropologii chrześcijańskiej*, tłum. O. Scherer, Paris 1968.
- Wyszyński S., *Miłość na co dzień*, Poznań 1980.

Young W. P., Chata, tłum. A. Reszka, Warszawa 2011.

Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета, в русском переводе с приложениями, Брюссель 1973.

Катехизис Католической Церкви, издание 4, Культурный центр „Духовная библиотека”, Москва 2001.

Кемпийский Ф., *О подражании Христу*, книга IV [в:] www.reformed.org.ua/2/199/4/Thomas%20van%20Кемпен (10.02.2014), текст русский.

О Церкви, *Lumen Gentium*. Документы II Ватиканского Собора, Москва: Паолине 1998, krotov.info/acts/20/2vatican/dcmnt063.html, текст русский (10.02.2014).

Паренте П., *Богословя Христа*, переклад з італійської М. Любачівського, т. I, Львів 1995.