

О. СТАНИСЛАВ ЮЗЕФ КОЗА

БОГОСЛОВСКИЙ АСПЕКТ ЭКУМЕНЫ

Экуменическое движение, экуменизм, экумена – это понятия синонимического характера, без которых не возможно в полноте понять современное богословие и христианство. Эти понятия оставляют свой видимый и неповторимый след.

Благодаря им современное богословие набирает особого блеска и динамики позитивного воздействия на человека, верующего в Бога, который открылся в особе Иисуса Христа. В настоящее время невозможно представить себе богословия без экуменического аспекта. С другой стороны экумена, не имеющая связи с богословием, теряет свойственный ей по натуре смысл существования. Именно экумена придаёт сегодня богословию, особенно в ситуации разделённого на конфессии христианства, характерный и глубокий смысл. Это она в существенной мере определяет его огромную значимость и неоспоримую ценность.

І. ДЕФИНИЦИЯ ПОНЯТИЯ

Такие понятия как: экуменизм, экуменическое движение, либо всё чаще появляющийся в богословской литературе термин «экумена»¹ происходят от греческого *oikouméne*² (обитаема земля, весь населённый

О. д-р Станислав Юзеф Коза – научный адъюнкт Экуменического Института Католического Люблинского Университета (Польша); адрес для корреспонденции: ul. Przy Stawie 1/54, PL 20-067 Lublin; e-mail: sjkoza@kul.lublin.pl.

¹ Понятие было перенято в основном от немецкого богословско-экуменического определения «[die] Ökumene» (вместо традиционного «der Ökumenismus»).

² См. прежде всего соответствующее слово-статью в: R. P o r o w s k i. *Wielki słownik grecko-polski Nowego Testamentu. Wydanie z pełną lokalizacją greckich haseł, kluczem polsko-greckim oraz indeksem form czasownikowych*. Warszawa: Oficyna Wydawnicza «Voca-

мир). Прилагательное «экуменический» указывает на целостность, универсальность, повсеместность, интегральность и глубину: это определение охватывает сегодня всякие теоретическо-богословские, а также практическо-пасторальные усилия и стремления, которые в конечном итоге направлены на восстановление утраченного, изначального, полного и видимого церковного единства всех христиан в одной Церкви Иисуса Христа³

Сохранение церковного единства – видимого, а не только онтического характера, которое некоторым образом следует из факта таинства крещения – было великим желанием Иисуса Христа (сравни, прежде всего, Его Архиерейскую Молитву розд. 17 Еванг. од Иоанна, особенно 20-23 стих): «Не о них же только молю, но и о верующих в Меня по слову их: да будут все едино: как Ты, Отче, во Мне, и Я в Тебе, так и они да будут в Нас едино, – да уверует мир, что Ты меня послал. [...] Да будут едино, как мы едино: Я в них, а Ты во Мне!».

Экуменизм, экумена, экуменическое движение – не являются обращением в христианскую веру или же иное христианское вероисповедание (конфессию)⁴; не составляет попытки поиска победы своей Церкви (которая чаще всего считается единственной истинной) над другими конфессиональными Церквями. Правильно понимаемый экуменизм не желает привести к видимому церковному единству всех христиан путём господства только одной Церкви, особенно в ситуации, в которой невозможно возвращение к Риму или обращение в реформацию. Не является также он какой-то новой политикой или тактикой Христианских

tio» 1995 с. 423 (н. 3499); сравни также слово н. 3498 (там же).

³ См. статью *Ekumenizm* в *Католической Энциклопедии (Encyklopedia Katolicka. T. 4. Red. R. Łukaszyk, L. Bieńkowski, F. Gryglewicz. Lublin: Towarzystwo Naukowe KUL 1983 кол. 853-867)*, особенно его части: W. H a n c. *Pojęcie* кол. 853-855 та S. C. N a p r i ó b r k o w s k i. *Przejawy* кол. 855-860; тен же, S. J. K o z a. *Ekumenizm*. В: M. R u s e s k i (ред.). *Być chrześcijaninem dziś. Teologia dla szkół średnich*. Lublin: Redakcja Wydawnictw KUL 1992 с. 632-641; H. J. U r b a n, H. W a g n e r. *Einleitung*. В: *Handbuch der Ökumenik*. Bd. 1. Paderborn: Verlag Bonifatius-Druckerei Paderborn 1985 с. 20-36; K. K a r s k i. *Dążenia ekumeniczne we współczesnym świecie*. Из. 2. Warszawa: Instytut Prasy i Wydawnictw «Novum» 1986 с. 5-13; U. B a u m a n. *Ökumene*. В: P. E i c h e r (изд.). *Neues Handbuch theologischer Grundbegriffe. Erweiterte Neuauflage in 5 Bänden*. Bd. 4. München 1984 с. 78-97; A. S k o w r o n e k. *Próba określenia ekumenizmu*. В: W. H r y n i e w i c z, J. S. G a j e k, S. J. K o z a (ред.). *Ku chrześcijaństwu jutra. Wprowadzenie do ekumenizmu*. Lublin: Towarzystwo Naukowe KUL 1997 с. 27-37, особенно с. 28-32.

⁴ В этом случае речь идёт об определении воспринимаемом конфессионально, очень негативно, так называемого «прозелитизма».

Церквей в сопоставлении со светским и атеистическим стилем жизни и таким мировоззрением.

II. ПРОБЛЕМА ЭКУМЕНЫ

Экуменизм и экуменическая проблема появилась в результате расколов в христианстве. История её так далёка, как сами расколы в христианстве (хотя разного характера и с разными последствиями) в Церкви. В молодых христианских общинах осуждали их уже сами Апостолы (сравни: 1 Кор 1, 11 13; Гал 1, 6 9; 1 Иоан 2, 18 19), как противоречащие с явной волей Христа, который дал начало одной видимой Церкви и который образцом и принципом этого единства указал «единство одного Бога Отца и Сына в Святом Духе» (ДЕ 2). Подобно поступали Отцы Церкви, когда решительно выступали против ересей и сект. Из осознания веры в одну видимую Церковь Иисуса Христа с самого начала её существования рождались объединительные стремления⁵

В первом тысячелетии существования христианства многократно осуществлялись попытки разрядить напряжённости между Востоком и Западом. Были попытки преодолеть зарисовывающиеся разногласия и возникающие схизмы между Римом и Константинополем. В период крестовых походов схизма между христианством Востока и Запада стала фактом: в этом случае знаменателен 1204 год и четвёртый крестовый поход. Попытки её преодоления и окончания – предприняты как на Лионском Соборе (1274) так и на Флоренском (1439-1445) – не принесли ожидаемого результата. Реформация в XVI века (связанная, прежде всего, с личностью о. д-ра Мартина Лютера) положила начало устойчивому и очень болезненному расколу в западном христианстве, дав начало протестантизму, относительно протестантской традиции⁶ Прогрессирующий процесс раздробления западного христианства (в основном Церквей и Церковных Общин, происходящих из корня ре-

⁵ Ср. в этом контексте довольно интересную точку зрения С. Ц. Напюрковского в соответствующей части статьи *Ekumenizm* в *Католической Энциклопедии*. S. C. N a r i ó g k o w s k i. *Przejawy*. В: *Encyklopedia Katolicka* т. 4 кол. 855-860).

⁶ Очень часто современное христианство делят на три традиции: католическую, православную, протестантскую и относительно евангелическую (изредка говорится ещё и о англиканской традиции, в основном для того, чтобы подчеркнуть разный генезис Сообщества Англиканских Церквей от характерного для немецко-швейцарской реформации).

формации XVI века) эффектно и драматически открывал глаза на абсурд современной эклезияльной ситуации⁷ и на необходимость пробуждения и предприятия объединительных инициатив направленных на восстановление видимого единства Христианских Церквей⁸

Объединительные инициативы местного характера появились также на бывших землях Речи Посполитой. К ним прежде всего можно отнести Сандомерское Соглашение (1570) между лютеранами, кальвинистами и чешскими братьями, которую в 1970 году возобновили польские лютеране и кальвинисты.

Часто, несмотря на решительный протест православия, говорится об экуменическом значении Брестской Унии (1596); эта проблема стала очень актуальной в последнее время, в связи с различными и торжественными празднованиями юбилея её четырёхсотлетия⁹

III. ГЕНЕЗИС СОВРЕМЕННОЙ ЭКУМЕНЫ

Современное экуменическое движение началось в XX веке в Евангелических (Протестантских) Церквях¹⁰. Всемирная Миссионерская Конференция в Эдинбурге (1910)¹¹, собравшая англиканских и протестантских миссионеров, осудила разделения в христианстве, назвав их помехой в деле всемирной евангелизации, и потребовала решительно окончить религиозное соперничество на миссионерских территориях. Эту конференцию повсеместно начали считать началом современного

⁷ См. например: K a r s k i. *Dążenia ekumeniczne we współczesnym świecie* с. 14-21 (розд. II: *Dwadzieścia wieków rozłamów*).

⁸ См.: T. Ś l i w a. *Dzieje podziałów i dążeń zjednoczeniowych*. В: H r y n i e w i c z, G a j e k, K o z a (ред.). *Ku chrześcijaństwu jutra* с. 267-283.

⁹ Стоит в этом отношении обратить внимание на три основные издательские позиции на эту тему: R. Ł u ż n y, F. Z i e j k a, A. K ę p i ń s k i (ред.). *Unia brzeska, geneza, dzieje i konsekwencje w kulturze narodów słowiańskich*. Kraków: Towarzystwo Autorów i Wydawców Prac Naukowych «Universitas» 1994; W. H r y n i e w i c z. *Przeszłość zostawić Bogu. Unia i uniatyzm w perspektywie ekumenicznej*. Opole: Wydawnictwo Świętego Krzyża 1995; J. S. G a j e k, S. N a b y w a n i e c (ред.). *Unia Brzeska z perspektywy czterech stuleci*. Lublin: Redakcja Wydawnictw KUL 1998.

¹⁰ См.: B a u m a n n. *Ökumene* с. 82-88; K. K a r s k i. *Początki ruchu ekumenicznego w Kościołach protestanckich*. В: H r y n i e w i c z, G a j e k, K o z a (ред.). *Ku chrześcijaństwu jutra* с. 283-288.

¹¹ См.: K a r s k i. *Dążenia ekumeniczne we współczesnym świecie* с. 29-34 (розд. IV: *Edynburg 1910*).

экуменического движения; в результате позже был создан Международный Миссионерский Совет (Лайк Магонк – 1921 г.). Наряду с миссионерским направлением постепенно создавалось также практическое течение в форме Комиссии «Жизнь и Действие» (первые всемирные конференции прошли в 1925 г. и 1937 г.) а также доктринальное направление в форме автономной Комиссии «Вера и Устройство» [Церкви] (первые всемирные конференции имели место в 1927 г. и в 1937 г.)¹² Два последние направления дали начало Всемирному Совету Церквей (в последние годы всё чаще называемый Экуменический Совет Церквей)¹³ Он был создан 23 VIII 1948 г. на конгрессе в Амстердаме. В настоящее время к нему принадлежат 332 Церкви из 120 стран мира¹⁴

Римско-Католическая Церковь официально к Совету не принадлежит, хотя сотрудничает с ним на многих уровнях. Всемирный Совет Церквей не является какой-то «Сверх-Церковью» (или Супер-Церковью) и не имеет власти над Церквями-Членами. На Конгрессе, т.е. Общем Собрании Совета в Нью Дели (1961 г.), было определено, что «Всемирный Совет Церквей является сообществом Церквей, которые, согласно Святому Писанию, веруют в то, что Господь Иисус Христос – Бог и Спаситель, поэтому вместе стараются исполнять то, к чему они призваны во славу Бога Отца, Сына и Святого Духа» (это является «доктринальной основой» ВСЦ). Всемирный Совет Церквей является местом совместных поисков видимого единства Церквей и Христианских Сообществ. Его задания можно выразить в трёх главных понятиях: единство, служба, свидетельство. Православные Церкви¹⁵ приняли членство во Всемирном Совете Церквей только в 1961 году, хотя православные делегаты ещё раньше участвовали в работах комиссии «Вера и Устройство», а также «Жизнь и Действие». После II Европейской Эку-

¹² См.: К. К а r s k i. *Główne nurty ruchu ekumenicznego*. В: Н г у н и е w i c z, Г а j e k, К о z a (ред.). *Ku chrześcijaństwu jutra* с. 288-295.

¹³ См.: К. К а r s k i. *Światowa Rada Kościołów*. В: Н г у н и е w i c z, Г а j e k, К о z a (ред.). *Ku chrześcijaństwu jutra* с. 295-308.

¹⁴ Данные из Интернету с ноября 1998 г.

¹⁵ На тему православного участия в экуменическом движении: Z. G l a e s e r. *Prawosławie a ekumenizm*. В: Н г у н и е w i c z, Г а j e k, К о z a (ред.). *Ku chrześcijaństwu jutra* с. 308-317. Православное учение об экуменизме обработал В. Гриневич (W. Hryniewicz) в соответствующей части статьи *Ekumenizm* в *Католической Энциклопедии (Encyklopedia Katolicka* т. 4 кол. 862-863). В этом же контексте интересные рефлексии: К. L e ś n i e w s k i. *Ekumenizm w czasie. Prawosławna wizja jedności w ujęciu Georges'a Florovsky'ego*. Lublin: Wydawnictwo Prawosławnej Diecezji Lubelsko-Chełmskiej 1995.

менической Ассамблеи в Граце (23-29 VI 1997 г.) несколько Автокефальных Православных Церквей (напр. Грузии) выступило из ВСЦ либо предупредило о возможности «бойкота» многих экуменических инициатив во время его следующей Ассамблеи в африканском городе Хараре (1998).

IV РИМСКО-КАТОЛИЧЕСКАЯ ЦЕРКОВЬ И ЭКУМЕНИЗМ

Римско-Католическая позиция¹⁶ по отношению к экуменическому движению была подготовлена благодаря разным инициативам, которые восходят к XIX веку. В Англии это было, прежде всего «оксфордское движение», главным представителем был Дж. Ньюман (†1890 г.), стремившийся к совместному приближению между Англиканской и Римско-Католической Церквями.

В Германии предвестником современного экуменического движения считается известный богослов из Тибинга Дж. А. Мюльер (†1838 г.). К предвестникам экуменических инициатив следует отнести также деятелей кирило-мефодианского движения среди южных славян, давшего начало католическо-православным встречам в Велеграде (так называемые велеградские съезды, в годах: 1907, 1909, 1911, 1924, 1927, 1932, 1936)¹⁷

Над дальнейшим сближением с христианством Востока работал в Бельгии бенедиктинец Л. Бедуин, который в 1925 году основал бенедиктинский монастырь, который культивировал восточный и западный обряд. Первоначально аббатство находилось в Эмей, а в последствии было перенесено в Шеветонь. Уже долгое время издаётся там ежеквартальный журнал «Иреникон», посвящённый экуменизму, также в монастыре проходят встречи и конференции. Во Франции о. Пауль Кутюре возобновил в Лионе (1936 г.) октаву молитв о единство христиан. Эта инициатива была начата уже с католической стороны Львом XIII, а с англиканской С. Джонсом и Л. Ваттсоном (1908 г.). Доминиканец

¹⁶ Католическое учение о экуменизме разбирает: S. M o y s a. *Encyklopedia Katolicka* т. 4 кол. 860-862. См. также: L. G ó r k a. *Ekumenizm w Kościele rzymskokatolickim*. В: Н г у н і е в і с з, Г а ј е к, К о з а (ред.). *Ku chrześcijaństwu jutra* с. 324-342.

¹⁷ Вопросом широко занимается: L. G ó r k a. *Dziedzictwo ojców. Ekumeniczny charakter tradycji w elehradzkiej*. Warszawa: Wydawnictwo Księży Werbistów «Verbinum» 1995.

К. Дюмонт основал экуменический центр «Истина» (1927 г.), а его собрат по ордену Ив. Конгар начал издавать книжную серию, посвящённую делу единства христиан, *Unam Sanctam*. Примерно в то же самое время (1938 г.) М. Дж. Metzger основал в Германии экуменическое братство «Una Sancta», которое после Второй Мировой Войны преобразовалось в экуменическое течение под тем же названием и расположилось в бенедиктинском аббатстве в Нидерлехтэн¹⁸

Первоначально Апостольский Престол запрещал католикам какого-либо участия в экуменическом движении, ярким подтверждением чего является энциклика Пия XI *Mortalium animos* (1928 г.)¹⁹ В энциклике было выражено убеждение, что сотрудничество католиков с другими христианами, а Римско-Католической Церкви с другими Церквями и Христианскими Общинами привело бы к своеобразному «панхристианизму», относительно к еклезиальному индифферентизму²⁰ На постепенное смягчение римской позиции повлияла еклезиологическая энциклика Пия XII *Mystici Corporis* (1943 г.), которая также разбудила определённый экуменический интерес. Об изменении в официальном отношении Римско-Католической Церкви до экуменизма свидетельствует инструкция Святого Официума «Об экуменическом движении» (*De motione oecumenica*²¹) с 20 декабря 1949 года. Отец Хр. Буге, известный католический богослов, назвал её «*magna charta*» католических экуменических инициатив», поскольку давала разрешение католикам на общие встречи и молитву с евангеликами.

Следующим отчётливым шагом экуменического перелома в Римско-Католической Церкви стал понтификат папы Иоанна XXIII. Именно он сделал экуменизм предметом особой заботы II Ватиканского собору (сравни: ДЕ 1). Папа Иоанн XXIII также создал Секретариат Единства Христиан в Риме (5 VI 1960 г.). Этот Секретариат установил контакты с Всемирным Советом Церквей. Хотя Римско-Католическая Церковь официально к нему не принадлежит, однако высылает своих делегатов на общие ассамблеи и сотрудничает с ним в основном в пределах комиссии «Вера и Устройство». Важным экуменическим событием был

¹⁸ Издается там известный и пользующийся признанием экуменический ежеквартальный журнал с тем же самым латинским названием.

¹⁹ Эта энциклика была овеяна плохой славой и иногда её называют «суммой католического антиэкуменизму».

²⁰ Т.е. убеждению, что все Церкви и Христианские Общины одинаково являются Христовой Церковью в полном значении этого слова

²¹ Её также цитируют од первых слов – *Ecclesia catholica*.

визит папы Павла VI в 1969 г. и папы Иоанна Павла II в 1984 году в центр Всемирного Совета Церквей (г. Женева).

Проявлением экуменического открытия Католической Церкви стало наконец постепенное предпринятие двухсторонних диалогов с отдельными Церквями реформации²². Бесспорное сближение между Католической Церковью и Православными Церквями выразилось в двусторонним упразднении анафем с 1054 года (7 XII 1965 г.); а также в личных встречах папы Павла VI с экуменическим патриархом Афинагором I (1964 г. и 1967 г.); Иоанна Павла II с Димитрием I (во время экуменического паломничества в Турцию – 28-30 XI 1979 г.; тогда же была подписана совместная декларация о начале официального богословского диалога между Церквями²³), и его актуальным приемником Барфоломеем I (во время его визита в Ватикане – 27-30 VI 1995 г.). В 1979 г. была создана Международная Смешанная Комиссия для Доктринального Диалога между Римско-Католической и Православной Церквями.

В понтификате папы Иоанна Павла II можно заметить ярко выраженные экуменические элементы²⁴. Папа часто подчёркивал и подчёркивает, что экумена является предметом его особой заботы как Римского Епископа. Во время своих паломничеств за рубеж он, как правило, старается, чтобы каждое из них заключало в программе ясные экуменические акценты, жесты и события. Весьма эффективным выражением его заботы об экуменизме являются многочисленные визиты и аудиенции однозначно экуменического характера. Можно привести к примеру многие встречи с главами разных Церквей и Христианских Общин²⁵.

²² См.: S. C. N a p i ó r k o w s k i. *Wszyscy pod jednym Chrystusem. Ogólnokościelny dialog katolicko-luterański. Część 1: lata 1965-1981*. Lublin: Redakcja Wydawnictw KUL 1985.

²³ Ср.: W H r y n i e w i c z. *Kościoty siostrzane. Dialog katolicko-prawosławny 1980-1991*. Warszawa: Wydawnictwo Księży Werbistów «Verbinum» 1993.

²⁴ См.: J. S. G a j e k, S. J. K o z a. *Dziesięć lat w służbie jedności. Ekumeniczne zaangażowanie Jana Pawła II*. «Biuletyn Ekumeniczny» 18:1989 н. 1 (69) с. 76-90; J. S. G a j e k, S. J. K o z a. *Jan Paweł II w postudze na rzecz jedności chrześcijan*. В: J. H o m e r s k i, J. K o n d z i e l a, J. K r u k o w s k i, Z. J. Z d y b i c k a, J. Z i ó ł e k (ред.). «*Żeby nie ustala wiara*». *Katolicki Uniwersytet Lubelski przed wizytą Ojca Świętego Jana Pawła II*. Lublin: Towarzystwo Naukowe KUL 1989 с. 137-149.

²⁵ Достаточно перечислит только некоторые из них, напр.: с примасом Англиканской Общины архиеп. Р. Ранкием (во время апостольского визита в Великобританию – 28 V – 2 VI 1982 г. а также его визита в Рим – 26 IX – 2 X 1989 г.) встречу с его преемником архиепископ Дж. Карэем (аудиенция в Ватикане – 25 V 1992 г.); Встреча с актуальными генеральным секретарём ВСЦ пастором К. Райсером (ауди-

Папский Совет по Развитию Христианского Единства, в который был преобразован первоначальный Секретариат по Делах Христианского Единства в порядке реорганизации Римской Курии (1989 г.), в определённой мере поддерживает разнообразные и многоуровневые отношения с отдельными Православными Церквями, а также Церквями и Христианскими Общинами, происходящими из реформации.

V ОЧЕРК УЧЕНИЯ КАТОЛИЧЕСКОЙ ЦЕРКВИ ОБ ЭКУМЕНИЗМЕ

Учение Римско-Католической Церкви об экуменизме прежде всего было представлено в документах II Ватиканского Собора: «Догматической Конституции о Церкви» (*Lumen gentium*) а также в «Декрете об Экуменизме» (*Unitatis redintegratio*)²⁶ Оно исходит из убеждения о единстве Христовой Церкви, которою основал Иисус Христос. Он поверил Своей Церкви Евангелие и таинства, среди которых особенно Евхаристию, которая обозначает и создает видимое единство Церкви. Церкви и Христианские Общины, разделённые с Римско-Католической Церковью, сохранили многие христианские ценности и элементы истинной Христовой Церкви. Поэтому действующий в них Иисус Христос и Святой Дух пользуется ними как средствами спасения. Собор однозначно утверждает: «Всё, что искренне христианское, никогда не противоречит настоящим ценностям веры, напротив, всегда может служить к более совершенному проникновению в саму тайну Церкви» (ДЕ 4). Такое эклезисологическое и экуменическое сознание имеет значительную богословскую и экуменическую ценность.

«Декрет об экуменизме» указывает на разные формы экуменизма, ведущие к видимому церковному единству (ведь онтическое единство существует), такие как: совместная молитва, диалог между богослова-

енция в Риме – 7 IV 1995 г.) и делегацией Всемирной Лютеранской Федерации (аудиенция – 4 III 1988 г.) а также участие в экуменической встрече в Евангелическо-Лютеранской Церкви «Christus-Kirche» по случаю пятисотой годовщины о. д-р Мартина Лютра (11 XII 1983 г.); встреча с патриархом всех Армян Карекином I Саркисяном (визит в Ватикане – 10-13 XII 1996 г.); с братом Роже Шульцем (из экуменической общины Тэзе во время поездки во Францию – 4-7 X 1986 г. и аудиенции – 3 III 1989 г.).

²⁶ См.: W. Hryniewicz, P. Jaskóła (ред.). *Święta tajemnica jedności. Dekret o ekumenizmie po dwudziestu latach*. Lublin: Redakcja Wydawnictw KUL 1988.

ми, сотрудничество на общественно-благотворительном поле. Будущее воссоединение христиан не должно обозначать для разделённых в настоящее время Церквей и Христианских Общин отказа от своих традиций. Оно лишь может обозначать, что находятся они в такой стадии развития, что при сохранении этих традиций, будет достигнуто видимое единство во всём, что существенно для Церкви Христовой. Проявлением пастырской заботы о применении экуменических указаний Собора являются Экуменические Директивы, первые были опубликованы в двух частях (I часть – 1967 г.; II часть – 1970 г.), а новые 25 марта 1993 года. В этом контексте нужно ещё перечислить, по крайней мере, следующие церковные документы: *Кодекс Канонического Права* для Латинской Церкви (1983), *Кодекс Канонов Восточных Церквей* (1990) и *Катехизис Католической Церкви* (1992)²⁷

Экуменическое участие Иоанна Павла II и его неутомимое служение в пользу видимого и полного единства Христовой Церкви без сомнения воодушевлены решительным желанием продолжать дело церковного обновления, которое было намечено и начато на последнем Соборе. Эту экуменическую программу своего пастырского служения он выразил ещё в своей речи перед делегацией Христианских Церквей, бывших на торжественном начале его понтификата: «[...] Сообщите тем, кого вы представляете, и всем, что участие Католической Церкви в экуменическом движении – таком, как было торжественно прокламировано на II Ватиканском Соборе – неотвратимо» (22 X 1978 г.)²⁸ Папское учение на экуменические темы находит более или менее ясное отражение во многих его энцикликах и других его документах. В этой перспективе первостепенное значение имеют, прежде всего, его энциклики: *Slavorum apostoli* («Апостолы Славян»; написана на 1100-летие миссионерской деятельности св. Кирила и Мефодия²⁹ – 2 VI 1985 г.) и *Ut unum sint* («Чтобы были одно»; об экуменической деятельности Церкви – 25 V 1995 г.); апостольские послания: *Tertio millennio adveniente* (на приближающиеся третье тысячелетие – 10 XI 1994 г.) и *Orientalium lumen* (по случаю столетия *Orientalium dignitas* Льва XIII, послания, которое защищало

²⁷ Много комментаторов, не только среди римских, считают, что в этом последнем документе нет однозначных и ясных экуменических акцентов.

²⁸ G a j e k, K o z a. *Jan Paweł II w posłudze na rzecz jedności chrześcijan* с. 138.

²⁹ См.: J. S. G a j e k, L. G ó r k a (ред.). *Cyryl i Metody. Apostołowie i Nauczyciele Słowian. Studia i dokumenty. Część 1: Studia; Część 2: Dokumenty*. Lublin: Redakcja Wydawnictw KUL 1991.

«значение Восточной Традиции для целой Церкви» – 2 V 1995 г.) а также папские послания по случаю 1000-летия Крещения Киевской Руси: *Euntes in mundum* (25 I 1988 г.) и *Magnum Baptismi donum* (14 II 1988 г.)³⁰

Энциклика *Ut unum sint* без сомнения является экуменическим *credo* Римского Папы³¹. Также как соборный «Декрет об экуменизме», она содержит три раздела (которым предшествует «Вступление» и оканчивает «Воззвание»). Последовательно развивает он темы участия Католической Церкви в экуменическом движении и плодах диалога, а также задаёт вопрос «как долгий путь делит нас ещё» от «дня, в котором осуществится полное единство в вере и мы сможем единомысленно совершать Святую Господню Евхаристию» (н. 77). Документ ещё раз ясно подчёркивает, что экуменическое стремление является для Римского Епископа «одним из пастырских приоритетов» (н. 99). Эти слова приобретают особое значение, особенно в перспективе приближающегося следующего тысячелетия христианства. Энциклика просто является продолжением слов Римского Папы, сказанных в Варшаве на экуменической встрече во время III паломничества в Польшу: «Братья, мы должны далее в духе евангельского братства уметь прощать себе взаимно то, в чём мы провинились перед собой в прошлом, и хотеть мужественно формировать лучшее экуменическое будущее» (8 VI 1987 г.)³².

*

Экумена без сомнения является сердцем и душой современного богословия. Парадокс церковного раздела и разрыва христиан является не только соблазном в современном мире, но также явным противоречием достоверности христианского свидетельства о «Едином Господе и одной вере». К счастью сегодня живо сознание того, что «Все мы верим иначе, но не верим в Иного»³³; однако этого ещё слишком мало. Нуж-

³⁰ Ср.: W H r y n i e w i c z, J. S. G a j e k (ред.). *Teologia i kultura duchowa Starej Rusi*. Lublin: Redakcja Wydawnictw KUL 1993.

³¹ См.: L. G ó r k a. *Morfologia jedności chrześcijan. Encyklika «Ut unum sint» Jana Pawła II*. «Roczniki Teologiczne» [Towarzystwo Naukowe KUL] 42:1995 т. 7 (Teologia ekumeniczna) с. 31-40.

³² J a n P a w e ł II. *Przemówienie na spotkaniu ekumenicznym w Warszawie (8 VI 1987)*. «Biuletyn Ekumeniczny» 16:1987 н. 3 (63)с. 16.

³³ «Wir alle glauben anders, aber wir glauben an keinen Anderen». Цит. за: A. N o s s o l. *Chrystologia Karola Bartha. Wpływ na współczesną chrystologię katolicką*. Lublin:

но не только наблюдать, что делает Бог и Его Дух, но самым предпринимать всё более смелые экуменические инициативы, чтобы Архиерейская Молитва Иисуса Христа становилась видимой действительностью. Поэтому экумена была и будет также в будущем призывом и заданием, задаваемым каждому христианину, каждой Церкви и Христианской Общине.

БИБЛИОГРАФИЯ

- B a u m a n U.: Ökumene. В: P. E i c h e r (изд.). Neues Handbuch theologischer Grundbegriffe. Erweiterte Neuauflage in 5 Bänden. Bd. 4. München 1984 с. 78-97.
- Ekumenizm. В: Encyklopedia Katolicka. Т. 4. Ред. R. Łukaszyk, L. Bieńkowski, F. Gryglewicz. Lublin: Towarzystwo Naukowe KUL 1983 кол. 853-867
- G a j e k J. S., G ó r k a L. (ред.): Cyryl i Metody. Apostołowie i Nauczyciele Słowian. Studia i dokumenty. Część 1: Studia; Część 2: Dokumenty. Lublin: Redakcja Wydawnictw KUL 1991.
- G a j e k J. S., K o z a S. J.: Dziesięć lat w służbie jedności. Ekumeniczne zaangażowanie Jana Pawła II. «Biuletyn Ekumeniczny» 18:1989 н. 1 (69) с. 76-90.
- G a j e k J. S., K o z a S. J.: Jan Paweł II w posłudze na rzecz jedności chrześcijan. В: J. H o m e r s k i, J. K o n d z i e l a, J. K r u k o w s k i, Z. J. Z d y b i c k a, J. Z i ó ł e k (ред.). «Żeby nie ustała wiara». Katolicki Uniwersytet Lubelski przed wizytą Ojca Świętego Jana Pawła II. Lublin: Towarzystwo Naukowe KUL 1989 с. 137-149.
- G a j e k J. S., N a b y w a n i e c S. (ред.): Unia Brzeska z perspektywy czterech stuleci. Lublin: Redakcja Wydawnictw KUL 1998.
- G l a e s e r Z.: Prawosławie a ekumenizm. В: W. H r y n i e w i c z, J. S. G a j e k, S. J. K o z a (ред.). Ku chrześcijaństwu jutra. Wprowadzenie do ekumenizmu. Lublin: Towarzystwo Naukowe KUL 1997 с. 308-317.
- G ó r k a L.: Dziedzictwo ojców. Ekumeniczny charakter tradycji welehradzkiej. Warszawa: Wydawnictwo Księży Werbistów «Verbinum» 1995.
- G ó r k a L.: Ekumenizm w Kościele rzymskokatolickim. В: W. H r y n i e w i c z, J. S. G a j e k, S. J. K o z a (ред.). Ku chrześcijaństwu jutra. Wprowadzenie do ekumenizmu. Lublin: Towarzystwo Naukowe KUL 1997 с. 324-342.
- G ó r k a L.: Morfologia jedności chrześcijan. Encyklika «Ut unum sint» Jana Pawła II. «Roczniki Teologiczne» [Towarzystwo Naukowe KUL] 42:1995 т. 7 (Teologia ekumeniczna) с. 31-40.

- H a n c W Pojęcie [ekumenizmu]. B: Encyklopedia Katolicka. T. 4. Red. R. Łukaszyk, L. Bieńkowski, F. Gryglewicz. Lublin: Towarzystwo Naukowe KUL 1983 kol. 853-855.
- H r y n i e w i c z W., G a j e k J. S. (red.). Teologia i kultura duchowa Starej Rusi. Lublin: Redakcja Wydawnictw KUL 1993.
- H r y n i e w i c z W., J a s k ó ł a P. (red.): Święta tajemnica jedności. Dekret o ekumenizmie po dwudziestu latach. Lublin: Redakcja Wydawnictw KUL 1988.
- H r y n i e w i c z W.: Kościoły siostrzane. Dialog katolicko-prawosławny 1980-1991. Warszawa: Wydawnictwo Księży Werbistów «Verbinum» 1993.
- H r y n i e w i c z W.: Przeszłość zostawić Bogu. Unia i uniatyzm w perspektywie ekumenicznej. Opole: Wydawnictwo Świętego Krzyża 1995.
- H r y n i e w i c z W.: [Ekumenizm –] doktryna prawosławna. B: Encyklopedia Katolicka. T. 4. Red. R. Łukaszyk, L. Bieńkowski, F. Gryglewicz. Lublin: Towarzystwo Naukowe KUL 1983 kol. 862-863.
- J a n P a w e ł II: Przemówienie na spotkaniu ekumenicznym w Warszawie (8 VI 1987). «Biuletyn Ekumeniczny» 16:1987 n. 3 (63) s. 16.
- K a r s k i K.: Dążenia ekumeniczne we współczesnym świecie. Iz. 2. Warszawa: Instytut Prasy i Wydawnictw «Novum» 1986.
- K a r s k i K.: Główne nurty ruchu ekumenicznego. B: W. H r y n i e w i c z, J. S. G a j e k, S. J. K o z a (red.). Ku chrześcijaństwu jutra. Wprowadzenie do ekumenizmu. Lublin: Towarzystwo Naukowe KUL 1997 c. 288-295.
- K a r s k i K.: Początki ruchu ekumenicznego w Kościołach protestanckich. B: W. H r y n i e w i c z, J. S. G a j e k, S. J. K o z a (red.). Ku chrześcijaństwu jutra. Wprowadzenie do ekumenizmu. Lublin: Towarzystwo Naukowe KUL 1997 c. 283-288.
- K a r s k i K.: Światowa Rada Kościołów. B: W. H r y n i e w i c z, J. S. G a j e k, S. J. K o z a (red.). Ku chrześcijaństwu jutra. Wprowadzenie do ekumenizmu. Lublin: Towarzystwo Naukowe KUL 1997 c. 295-308.
- L e ś n i e w s k i K.: Ekumenizm w czasie. Prawosławna wizja jedności w ujęciu Georges'a Florovsky'ego. Lublin: Wydawnictwo Prawosławnej Diecezji Lubelsko-Chełmskiej 1995.
- Ł u ż n y R., Z i e j k a F., K ę p i ń s k i A. (red.): Unia brzeska, geneza, dzieje i konsekwencje w kulturze narodów słowiańskich. Kraków: Towarzystwo Autorów i Wydawców Prac Naukowych «Universitas» 1994.
- M o y s a S.: [Ekumenizm –] doktryna katolicka. B: Encyklopedia Katolicka. T. 4. Red. R. Łukaszyk, L. Bieńkowski, F. Gryglewicz. Lublin: Towarzystwo Naukowe KUL 1983 kol. 860-862.
- N a p i ó r k o w s k i S. C., K o z a S. J.: Ekumenizm. B: M. R u s e c k i (red.). Być chrześcijaninem dziś. Teologia dla szkół średnich. Lublin: Redakcja Wydawnictw KUL 1992 c. 632-641.
- N a p i ó r k o w s k i S. C.: Przejawy [ekumenizmu]. B: Encyklopedia Katolicka. T. 4. Red. R. Łukaszyk, L. Bieńkowski, F. Gryglewicz. Lublin: Towarzystwo Naukowe KUL 1983 kol. 855-860.
- N a p i ó r k o w s k i S. C.: Wszyscy pod jednym Chrystusem. Ogólnokościelny dialog katolicko-luterański. Część 1: lata 1965-1981. Lublin: Redakcja Wydawnictw KUL 1985.
- N o s s o l A.: Chrystologia Karola Bartha. Wpływ na współczesną chrystologię katolicką. Lublin: Redakcja Wydawnictw KUL 1979 c. 206.

- P o p o w s k i R.: Wielki słownik grecko-polski Nowego Testamentu. Wydanie z pełną lokalizacją greckich haseł, kluczem polsko-greckim oraz indeksem form czasownikowych. Warszawa: Oficyna Wydawnicza «Vocatio» 1995.
- S k o w r o n e k A.: Próba określenia ekumenizmu. B: W. H r y n i e w i c z, J. S. G a j e k, S. J. K o z a (red.). Ku chrześcijaństwu jutra. Wprowadzenie do ekumenizmu. Lublin: Towarzystwo Naukowe KUL 1997 s. 27-37, особливо с. 28-32.
- Ś l i w a T.: Dzieje podziałów i dążeń zjednoczeniowych. B: W. H r y n i e w i c z, J. S. G a j e k, S. J. K o z a (red.). Ku chrześcijaństwu jutra. Wprowadzenie do ekumenizmu. Lublin: Towarzystwo Naukowe KUL 1997 s. 267-283.
- U r b a n H. J., W a g n e r H.: Einleitung. B: Handbuch der Ökumenik. Bd. 1. Paderborn: Verlag Bonifatius-Druckerei Paderborn 1985 s. 20-36.

TEOLOGICZNY WYMIAR EKUMENII

S t r e s z c z e n i e

Ruch ekumeniczny, ekumenizm – to jeden z głównych tematów teologii. Jest natchnieniem umożliwiającym fundamentalne i syntetyczne spojrzenie na teologię, która ze swej istoty jest refleksją nad objawiającym się Bogiem i przez to własnością wszystkich chrześcijan. Właśnie ekumenizm otwiera drogę ku teologicznej interpretacji i ukazywania pełni chrześcijańskiej prawdy. Zwłaszcza dzisiaj, przy powolnym odchodzeniu od dawnych systemów i norm, rysuje się przed teologią zadanie stworzenia nowej syntezy na nowych podstawach, odpowiadających umysłowości i warunkom życia we współczesnym świecie. Chrześcijaństwo bowiem żyje w szerokim kontekście kultur i religii, ociera się o wielkie problemy współczesności, a to stwarza dla teologii dodatkową orientację i decyduje o jej ekumenicznym otwarciu na człowieka z perspektywy historii zbawienia.

Jednakże bez właściwego odczytania tych pojęć współczesna teologia i chrześcijaństwo nie są w pełni zrozumiałe, a ekumenizm bez związku z teologią traci właściwą sobie rację bytu. Dlatego ten potężny nurt współczesności szuka dla siebie właściwego miejsca w teologii. Czyni to poprzez wydobywanie teologicznych walorów kryjących się pod pojęciem ekumenizmu, jak i przez określenie meritum tego, co należy rozumieć pod pojęciem „teologia ekumeniczna”

A że ten problem jest otwarty, zwłaszcza na gruncie teologii łacińskiej, i nie doczekał się jeszcze definitywnego rozwiązania, są koncepcje preferujące bliższe powiązanie ekumenizmu z konkretną dyscypliną teologiczną (B. Lambert) lub przez nadanie jej miana dyscypliny encyklopedycznej i następnie uznanie jej za jedną z dziedzin teologii systematycznej (G. Thils). Ten sposób nadania teologicznego wymiaru ekumenii zdradza specyficzną drogę recepcji soborowej doktryny ekumenicznej.

Przyjściem z pomocą tym swoistym (adopcjonistycznym) koncepcjom teologii ekumenicznej jest problem podjęty przez autora niniejszego artykułu. Ks. dr S. J. Kozą przypomina, że już samo pojęcie „ruch ekumeniczny”, „ekumenizm” czy coraz częściej spotykany w polskiej literaturze teologicznej termin „ekumenia” mają charakter synonimiczny i wywodzą się z grec-

kiego *oikouméne*. Nawiązuje do nich soborowy dekret *Unitatis redintegratio*, a przymiotnik „ekumeniczny” wskazuje na całość, uniwersalność, powszechność, integralność i głębię. Tym określeniem obejmuje się wszelkie teologiczno-teoretyczne i pastoralno-praktyczne dążenia i wysiłki zmierzające do ostatecznego odbudowania pełnej i widzialnej jedności wszystkich chrześcijan w jednym Kościele Jezusa Chrystusa.

Autor zaznacza, że ekumenizm i problem ekumeniczny pojawił się jako „rezultat rozłamów w chrześcijaństwie i jest tak stary jak same podziały w Kościele” W tym kontekście ekumenizm jawi się jako perspektywa ukierunkowująca całą teologię ku pełni prawdy chrześcijańskiej. Przy czym trzeba pamiętać o zachowaniu poprawności hermeneutycznej przy interpretacji przeszłości (różny dla różnych czasów sposób jej przedstawiania). W ten sposób teologia czerpie swą prężność nawet z podziałów, a przez to jaśniej i wszechstronnej precyzuje problematykę jedności, gdzie przez konfrontację stanowisk wielość eklezjologii wyznaniowych kształtuje komplementarny wymiar teologii. W tym sensie rozumiana jest geneza współczesnej ekumenii, a intuicje Światowej Rady Kościołów precyzuje i określa Magisterium Kościoła. W takim ujęciu ekumenia jest niewątpliwie sercem i duszą całej teologii, a teologiczny jej wymiar jasno kształtuje ekumeniczny wymiar teologii. Postulat J. Brossedera, „aby każda dyscyplina teologiczna (z racji naukowej refleksji nad treścią objawienia) zawierała witalne napięcie pomiędzy słowem Bożym i słowem ludzkim i pogłębiała je podejściem ekumenicznym” pozostaje w sferze konieczności. Obok preferowanej teologii ekumenicznej już czas na mówienie o teologii w świetle szeroko rozumianej ekumenii.

Streścił Andrzej Kaim SAC

Słowa kluczowe: *oikoumene*, pojęcie ekumenizmu, teologia ekumeniczna, Kościół rzymskokatolicki i ekumenizm.

Key words: *Oikoumene*, the notion of ecumenism, Ecumenical Theology, Roman Catholic Church and ecumenism.